

A	<p><u>有關經文簡介</u></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>「請上主發言，你的僕人在此靜聽。」</li> </ul>	<p>格後 11:1-12:13                  撒 3:9</p>
B	<p><u>保祿的自誇</u></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>「去作惡，為得到善果…的人被懲罰是理當的。」(羅 3:8) 保祿為了不讓格城教友跌進假宗徒圈套(為得到善果)而自誇(作惡)的做法，算不算犯罪？</li> <li>保祿完全沒興趣自誇，故清楚指明這只是「狂妄」。目的在於用其人之道還治其人之身，讓福音從狂妄中照耀出來。</li> <li>自誇是個人主義，以自我做出發點，表揚甚至誇大自己過人之處。保祿的所謂「自誇」，目的在於澄清假宗徒抬舉自己而低貶保祿的事情[包括(1)他們的猶太傳統，(2)他們的成就，和(3)神視。]，用事實讓格城教友清楚知道真相。這行為是辯護不是自誇；著重的是自己的軟弱，不是自己過人之處；目的是為別人，不是為自己，所以這行為是道德的。</li> <li>留意這「自誇」(如果它真的是「自誇」的話)是「你們逼我的」(12:11)。環境不能改變行為的邪惡性，但可使之減輕。</li> <li>「天主的妒愛」- 夫婦間不容第三者之愛，常用於新舊約經文，比喻天主和祂的選民之間的婚姻關係。作為格城教會的父親，保祿將她好好撫育，以「許配給一個丈夫」- 基督。做父親的都能體悉保祿的心情。</li> <li>「但我很怕你們的心意受到敗壞，失去那對基督所有的赤誠和貞潔，就像那蛇以狡滑誘惑了厄娃一樣。」- 將教會與厄娃相比，因教會就是新厄娃，她也面對厄娃同樣危機。</li> <li>「另一個耶穌…另一神…另一福音」- 當從宗徒宣講而來。</li> </ul>	<p>格後 11:1-6</p> <p>HO1</p> <p>PFE .123</p> <p>CSB 11:1, NJBC50:52</p> <p>格後 11:30</p> <p>HO2</p> <p>SK 註(一), CSB 瑪 25:1-13, 弗 5:23-32, 默 19:7, CCC 505, 796</p> <p>CSB</p> <p>CSB</p>

C	<p><u>自誇不求報酬</u></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• 經濟上保祿獲得其它教會支持(11:8)和靠工作(造帳幕-宗 18:3)謀生，所以不用向格城教會收取報酬。但卻被誤會不尊重格城教友和不愛他們(11:11)。</li> <li>• 其實保祿另有苦心：(1)減輕格城教會負擔(11:9)；(2)彰顯他與假宗徒的分別，後者只顧榨取格城教會(11:20)；(3)他願意像父親看顧子女般幫助他們(12:14)。</li> </ul>	<p>格後 11:7-20</p> <p>CSB11:7-11</p> <p>CSB11:7-11</p>
---	---	---

D	<p><u>《愚者的宣言》 (“The Fool’s Speech”</u></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• 因假宗徒們的自誇，保祿決定以其人之道還治其人之身。並清楚指明這是「愚妄」(foolishness 11:1)，他在「狂妄地說」 (“speaking as a fool” 11:21)。就此書寫了強而有力和氣勢龐薄的《愚者的宣言》 (“The Fool’s Speech”。這宣言記錄於格後 11:21-12:10 中，分兩部分：宗徒的勞苦(11:22-33)和神視(12:1-10)。</li> <li>• 除了查看經文之外，不要忘記欣賞思高聖經的文采。</li> <li>• 「聽到了不可言傳的話」是指因先知應有的紀律而不宜清楚講述的話。保祿曾有神秘神視經歷，這經歷讓他提前品嚐天上光榮，給他力量行使天主給他在地上艱辛的使命。</li> <li>• 保祿的「刺」是甚麼，無從稽考。他代入約伯身份，將它看成天主容許撒彈給他的考驗 - 「是撒彈的使者來拳擊我，免得我過於高舉自己」。那麼撒彈是好的嗎？不！他的考驗若帶給人好處，只因為天主巧妙地懂得如何從惡中引發出善。</li> <li>• 面對苦難，人可選擇跟隨歷史上無數哲學家，用盡各種理性思考和學說去理解它。但最終也找不到完全合理結論去推反或確定，苦難的存在與全能美善的萬有創造者的存在是可以並存的(即苦難的存在不排除天主的存在，或天主的存在也可有苦難的存在)，抑或是互不相容的(即苦難的存在證明天主不存在，或天主存在便不能有苦難的存在)。</li> <li>• 面對苦難，人也可選擇跟隨保祿歷代聖人，用信德先接納了天主的存在，然後進一步去明白和接納苦難奧義，從負面中引發正面意義和發揮積極作用。</li> <li>• 保祿清楚看見「[基督]的德能在軟弱中才全顯出來。所以我甘心情願誇耀我的軟弱，好叫基督的德能常在我身上。」而且喜歡活在軟弱、凌辱、艱難、迫害和困苦中，「因為我幾時軟弱，正是我有能力的時候。」</li> <li>• 應謹記：天主給人所需，不給人所喜。</li> </ul>	<p>格後 11:21-12:13</p> <p>CSB 11:21-12:10</p> <p>11:21-29</p> <p>CSB 12:1-10, 4宗 9:1-8, 16:9, 18:9, 22:17-18, 迦 1:12</p> <p>CSB 12:7 CCC 311</p> <p>12:9-10</p> <p>CSB12:9, H03</p>
---	---	--

格林多人後書 #9: 保祿的自誇  
Special Handouts

HO1: 人行為的道德性 - 意向與行為本身的關係

- 「一個良好的意向(如: 幫助近人)不能使一件本身放任的行為(撒謊、誹謗)成為良好而正當的。目的並不使方法成為正當的 (the end does not justify the means)。由此, 人不能為了拯救一個民族, 而把處罰一個無辜的人視為合法的方法。反過來說, 一個附加上去的不良意向(如虛假光榮)卻能使一個本身可以是良好的行為(如施捨), 成為不良的。」(CCC1753)

HO2: 人行為的道德性 - 環境與行為本身的關係

- 「環境的影響在於加重或減輕人行為道德的善或惡(例如偷竊的數量)。環境也能夠減少或增加行動者的責任(如因怕死而做)。環境本身不能改變行為原有的道德性質; 環境不能使一個內在惡的行為, 成為良好或正當的。」(CCC1754)
- “If acts are intrinsically evil, a good intention or particular circumstances can diminish their evil, but they cannot remove it” (JP2, The Splendour of Truth, 81).
- 道德上良好的行為, 同時假定對象、目的和環境都是良好的。一個不好的目的使行為敗壞, 即使這行為的對象本身是好的(如祈禱和禁食「為給人看見」)。(CCC1755)

HO3: 喜歡活在艱難和困苦中

“The better you dispose thyself for suffering, the more wisely do you act, and the more do you merit; and you will bear it more easily if both in mind and by habit you are diligently prepared thereto...He is not a truly patient man who will suffer nothing, only so much as he shall think fit, and from whom he pleases...But how much soever and how often soever any adversity happen to him from any creature, he takes it all equally with thanksgiving as from the hand of God, and esteems it a great gain. For with God not anything, how trifling soever, suffered for God’s sake, shall go unrewarded” (Thomas A. Kempis, *The Imitation of Christ*, III.19.2).

Ours is “a cultural climate which fails to perceive any meaning or value in suffering, but rather considers suffering the epitome of evil, to be eliminated at all costs. This is especially the case in the absence of a religious outlook which could help to provide a positive understanding of the mystery of suffering” (JP2, *Gospel of Life*, 15).